攝大乘論釋論卷第十　與

世親菩薩造

隋天竺三藏笈多共行矩等譯

智勝相勝第十之二

論曰此諸佛法身為說差別為說无差別依止意用及業無異故不可說差別无量正覺故有差別如法身受用身亦尒意用及業不異故无差別亦如受用身應知

釋曰无量依止轉故　者諸菩薩有无量依止由此受用身顯現故是故意用及業無差別然身事有差別於中意用無差別者謂安樂一切衆生意應知業無差別者謂顯示證正覺般涅槃等業此業无別應知

論曰應知法身與幾功德相應與寂清淨四無量解脫勝處一切處无諍願智四辯六通三十二大丈夫相八十種好四一切種清淨十力四无畏三不護三念處无忘失法拔除習氣大悲十八不共佛法一切種勝智等相應此中有偈

憐愍諸衆生　捨離結縛意　不捨安樂心
歸命利益意　解脫一切障　牟尼勝世間
智遍滿尒炎　歸命解脫心　能滅諸衆生

大悲十八不共佛法一切種勝智等
相應此中有偈
憐愍諸衆生　捨離結縛意　不捨安樂心
歸命利益意　解脫一切障　牟尼勝世間
智遍滿尒炎　歸命解脫心　能滅諸衆生
一切惑無餘　惑者共歸𠎝　歸命離惑人
無功用無著　无障㝵寂靜　常解一切難
歸命釋難者　所依及能依　說言及說智
意常无障㝵　歸命善說者　隨彼等語言
行往還出離　知彼諸衆生　歸命善教者
諸衆生見佛　緣彼大人相　但見得生信
歸命生信者　執持住處捨　變化及變易
三昧智自在　歸命到彼岸　方便歸依淨
及大乘出離　障隔諸衆生　歸命摧魔者
能說智及斷　出離障㝵事　外道不能壞
歸命自他利　說法制大衆　遠離二煩惱
无護無妄失　歸命攝衆者　利益諸衆住
所作不過時　所作常不虛　歸命無妄失
行住一切處　无非圓智業　一切時遍知
歸命實義者　於晝夜六時　觀察諸世間
與大悲相應　歸命利益意　修行及證得
智慧與作業　勝一切二乘　歸命寂勝者
三身大菩提　具得一切種　歸命斷衆生
一切處疑惑　无畏無過失　无濁無住處
於諸法无動　歸命无戲論
諸佛法身與如是等功德相應復有
[illegible]

一切處疑惑　无畏無過失　无漏無住處
於諸法无動　歸命无戲論
諸佛法身與如是等功德相應復有
自性因果業相應行事等功德是故
諸佛法身是无上功德應知此中有偈
成就寂勝義　出過一切地　至諸衆生上
解脫諸衆生　无盡無等德　相應世間見
衆輪亦不見　一切天人等
釋曰法身與如是等功德相應復有
自性因果業相應行事等功德者於
中法身自性者以成就寂勝義顯示
成就寂勝義者謂清淨真如此是佛
自性故因者顯示出過一切地謂以
修一切地得彼佛體故至諸衆生上
者此顯示果顯此果在一切衆生上
故解脫諸衆生者此顯示業佛是救
脫一切衆生故相應者无盡無等功
德相應以此顯示於中世間見者謂
見化身故諸大衆輪見者謂見受用
身故此等諸天人亦不見者謂此諸
大衆輪不見性身此等顯示佛身行
事差別
論曰然此諸佛法身甚深寂甚深此
甚深云何可見此中有偈
諸佛不生生　无住處為處　諸事无功用

甚深云何可見此中有偈
諸佛不生生　无住處爲處　諸事无功用
受用第四食　無差別无量　無數量一業
不動及動業　諸佛三身是　无有證正覺
非不一切覺　念念不可量　有非有所顯
无欲無離欲　而亦與欲俱　既知欲非欲
得入欲法如　諸佛過諸陰　而亦住陰中
與彼不一異　不捨而寂滅　諸佛同事業
猶如大海水　我已現當作　他利无是思
諸罪者不見　如破器中月　普遍一切世
法光猶如日　或顯示正覺　或涅槃如火
不生亦不有　如來常住身　佛於非正法
人及惡趣中　於非梵行法　自住寂勝者
行於一切處　而亦无所行　一切衆生見
然非六根境　伏斷諸煩惱　如呪制諸毒
以惑至惑盡　佛具一切智　煩惱即菩提
生死寂滅體　有大方便故　如來不思議
此即是十二種甚深應知所謂生成
業住甚深安立數業甚深正遍覺甚
深離欲甚深滅陰甚深成熟甚深顯
現甚深顯示正遍覺般涅槃甚深住
甚深顯示自體甚深滅煩惱甚深不
思議甚深
釋曰今當顯示大乘甚深即是顯示
十二種甚深於中生成業住等甚深
以一偈顯示諸佛不生生者此顯生

釋曰今當顯示大乘甚深即是顯示
十二種甚深於中生成業住等甚深
以一偈顯示諸佛不生生者此顯生
甚深諸佛以不生為生故无住處為
處者此顯成長甚深諸佛不住生死
涅槃處故所作无功用者此顯業甚
深諸佛以平等為業由无功用故所
作之業一切處平等受用第四食者
此顯住甚深由四種食是不淨身依
止住處諸佛非不淨身依止住處由
段等四食是欲界衆生不清淨身依
止而住故淨不淨身依止住處者謂
色無色界衆生此等於下地煩惱則
淨於上地煩惱則不淨此諸淨不淨
身惟有觸意思識等三食離於段食
彼身得住彼身惟以三食得住故淨
身住持者即是段等四食於聲聞緣
覺等此等淨身若住於世由此住持
故示現住持者即彼段等四食示現
即以此住持故諸佛食之此為第四
由示現以此為住持故諸佛世尊得
受衆生所施令生歡喜積聚福德故
无有食事復有說言諸佛食時諸天
授取施餘衆生以此因緣令彼衆生
當得菩提故此等一偈同一甚深又
[illegible]

攝取施餘衆生以此因緣令彼衆生
當得菩提故此等一偈同一甚深又
諸佛生相有十因緣應知一愚癡別
異故二種種別異故三攝持自在故
四住自在故五捨自在故六無二相
故七惟影像故八如幻故九無住為
住故十雲義成就故有十因緣故如
來不住生死涅槃應知一非知故二
非滅故三非有故四非有自性智故
五无得無分別故六離心故七得心
故八平等心故九不得於物故十非
不得故有十因緣故諸佛無功用而
佛事成就一滅離故二无依止故三
應作无功用故四作者無功用故五
作業無功用故六無所有无功用故
七本誓无差別故八所作究竟故九
作事究竟故十由熟修一切法中
自在故有十因緣諸佛受用於食一
示現以食住持身故二令諸衆生聚
集福德故三為示現同衆生作故四
為令順學正食故五為令順學知足
故六為令他發起精進故七為成熟
善根故八為顯自身无染著故九
為住持尊重業故十為圓滿本願故
次顯示安立數業甚深偈无差別無
量者此是安立甚深於中无差別者

為住持尊重業故十為圓滿本願故
次顯示安立數業甚深偈无差別無
量者此是安立甚深於中无差別者
法身无別異故无量者无量身證菩
提故無數量一業者此是數甚深乘
雖无量諸佛一業故不動及動業諸
佛三身具者諸佛雖三身相應然受
用身業則牢住化身業則不牢住此
即是甚深故次顯示證正覺甚深偈
無有證正覺者人及法无所有故非
不一切覺者由假名說一切覺故此
正覺云何偈言念念中无量以此顯
示由於念念中无量人得正覺故有
非有所顯者此顯真如於諸有非有
為義故
次顯離欲甚深偈无欲无離欲者欲
无所有故無所染既无染故亦無離
何以故欲若是有可有離欲故而亦
與欲俱者由惟斷上心欲留隨眠欲
故若不留隨眠欲即同聲聞入涅槃
故既知欲非欲得入欲法如者謂欲
分別中了知非欲即入欲法真如故
次顯示滅陰甚深偈諸佛過諸陰而
亦住陰中者謂已過色等五聚但
住於无所得法如聚中故與彼不一
異者佛已捨彼分別聚然與彼非異

亦住陰中者謂已過色等五聚但
住於无所得法如聚中故與彼不一
異者佛已捨彼分別聚然與彼非異
以即住彼法如中故又非不異由雖
是化身分別即成清淨境界故不捨
而寂滅者謂不捨真實性聚即是涅
槃故
次顯成熟甚深偈諸佛同事業者諸
佛作業平等皆為成熟衆生故此何
所似猶如大海水如水入海為魚鼈
等受用如是既入法界同為成熟衆
生故我已現當作他利无是恩者无
有一念思惟我於三時利益衆生然
似摩尼天樂无有功用而作衆生利
益事成次顯示顯現甚深偈若世間
不見諸佛又說諸佛是常住身既有
常住身何故不見偈言諸罪者不見
如破器中月故如器破水則不住以水
不住故月則不現如是諸衆生等无
有奢摩他滋潤故佛月不現水辟三
摩提體滋潤故普遍一切世法光猶
如日者雖不見佛亦為作佛事由說
修多羅等法猶如日光以此為佛事
亦於世間得成熟衆生
次顯顯示正遍覺般涅槃甚深偈或

亦於世間得成熟衆生
次顯顯示正遍覺般涅槃甚深偈或
顯示正覺或涅槃如火者或示正遍
覺或示般涅槃其事如火辟如火或
時然或時滅諸佛亦尒或有衆生應
以涅槃成熟即示涅槃應以正覺成
熟即示正覺為解脱故如火性不異
惟一法身亦尒應如是知餘半偈義
可解
次顯住甚深偈佛於非正法人及惡
趣中於非梵行法自住寂勝者自體
寂勝住亦寂勝住於聖住故此中聖
住者謂住於空故天住者謂住禪那
故梵住者謂住慈等四無量故非正
法者謂諸不善法諸佛於諸不善法
中住於空住是故佛住聖住於人道
及惡趣衆生攀縁而住入於禪那是
為天住於非梵行法中自體寂勝住
如是等空住者即是自體次顯顯現
自體甚深偈行於一切處而亦无所
行者後得智於善不善等中差別智
生若无分別智即无所行化身於一
切處行非餘身也第二義中一切衆
生見者謂即此化身一切處得見故
然非六根境者即此化身若為地獄
衆生所見時為教化度彼生於彼處

生見者謂即此化身一切處得見故
然非六根境者即此化身若為地獄
衆生所見時為教化彼故生於彼處
非化身自性彼地獄衆生見時謂即
是地獄身是故非彼地獄等衆生六
根境界
次顯滅煩惱甚深偈伏斷諸煩惱如
呪制諸毒者謂現行煩惱在菩薩位
時染[illegible]煩惱由有隨眠惑在如呪制
諸毒者辟如被毒呪力制之則不為
害煩惱亦尒以智知故則不為惱以
惑至惑盡者謂以留隨眠惑故不同
聲聞入般涅槃佛具一切智者謂諸
佛煩惱盡時即得一切智具故
次顯不思議甚深偈此等煩惱即是
彼菩薩分是集諦故生死等苦諦即
是涅槃故如來一切所說皆不可思
議如前所說三種因緣謂惟自證知
等非思量境界
論曰諸菩薩念佛法身以幾種念而
念略說諸菩薩修習念佛有七種一
諸佛於一切法得自在應如是修習
念佛於一切世界得无障㝵神通智
故此中有偈
障㝵及闕因　衆生界普遍　二種決定故
諸佛无自在

故此中有偈
障导及闕因　衆生界普遍　二種決定故
諸佛无自在
二如来身常住真如无間離垢故三
如来寂无識嫌離一切煩惱障智障
故四如来无功用無有功用而不捨
一切佛事故五如来大受用清淨佛
土為大受用故六如来无染汙生在
世間不為一切世法所染故七如来
大義利顯示證正覺入涅槃等未成
熟衆生而成熟之已成熟者而解脫
之此中有偈
隨逐於自心　常與淨相應　无復諸功用
施與大法樂　無依止遍行　平等於多人
一切一切佛　智人如是念
釋曰諸菩薩若念諸佛法身如七相
修念今當顯示此修義於中於一切
法得自在者以神通故於一切法得
自在由諸佛於一切世界中得无障
导神通非如聲聞等有障导故若諸
佛於一切法得自在者何故一切衆
生不得涅槃此義以偈顯示有因緣
故不能令得涅槃故說障导及闕因
等偈此中障导者由業障等所导故
雖无量諸佛不能令其得涅槃是故
者佛於彼衆生无有如此自在闕因

等偈此中障㝵者由業障等所㝵故
雖无量諸佛不能令其得涅槃是故
諸佛於彼衆生无有如上自在閞因
者謂无涅槃法性此為閞因由無彼
性故二種決定故者決定有二種一
作業決定二受報決定然於此二種
決定諸佛无有自在於中報障者謂
癡鈍等應知受報決定者謂決定趣
地獄等報及受報有此差別常住身
者即是真如无間離垢此如常住以
此為身故名如来常住身也如来大
受用者諸如来等即以清淨佛剎為
大受用應知大義利者諸佛大義利
體謂成熟解脫未成熟衆生以菩提
涅槃而成熟之故應知餘四相念佛
義可解此七種念佛更以二偈顯示
隨逐於自心等偈中說七相成就諸
菩薩最初念諸佛果報皆隨逐自心
此亦即是常淨相應者謂善是故最
无識嫌無功用者以无功用作諸佛
事故施與大法樂者即是清淨佛土
應知无依止遍行者若有依止作行
則皆是故諸佛無所依止而行教化
以如是故利益多人由多人所共故
諸菩薩應念此果報
論曰復次云何應知諸佛剎土清淨

以如是故利益多人由多人所共故
諸菩薩應念此果報
論曰復次云何應知諸佛剎土清淨
相如百千偈修多羅菩薩藏縁起中
說婆伽婆住於最勝光明七寶莊嚴
故放大光明普照无量世界故住於
无量妙莊飾處故周圓无限故超過
三界行處故出世上上善根所生故
最清淨自在識相故如來住持故諸
大菩薩所住故无量天龍夜叉乾闥
婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽
人非人等所行故大法味悅樂所持
故安住一切衆生一切利益事故離
一切煩惱逼迫故離一切魔故勝過
一切莊嚴如來莊嚴住持故大念慧
行出生故大奢摩他毗鉢舍那爲乘
故大空无相無願入處故无量功德
衆莊嚴大寶蓮華王所建立故遊於
大宮殿中故如是等句顯清淨佛剎
所謂色類具足相貌具足量具足方
所具足因具足果具足主具足助伴
具足眷屬具足住持具足業具足饒
攝具足无畏具足住止具足道路具
足乘具足門具足依持具足故如是
等皆得顯現又彼清淨佛剎中所有
果報一向淨妙一向樂一向无嫌一向

足乘具足門具足依持具足故如是
等皆得顯現又彼清淨佛剎中所有
果報一向淨妙一向樂一向无嬈一向
自在
釋曰如百千偈修多羅緣起中說佛
剎清淨彼清淨佛剎以何等勝功德
顯示前二句顯色具足謂七寶等七
寶中金銀琉璃珊瑚馬瑙並是石所
攝末羅羯多(玉之類綠色)亦是石所攝應知
赤寶者謂赤真珠從赤虫所出由於
中出珠故此珠寶於一切寶中最勝
故光明照无量世界者即前所說七
寶出生光明故此是色具足第二句
次一句顯莊嚴具足次一句顯量具
足次一句顯方所具足此等以何為
因出世无分別及彼出世无分別後
得二種善根所生諸善為因此即是
因具足此亦有一句次一句顯果具
足彼佛剎中以最清淨識自在轉為
相故次一句顯主具足次一句顯伴
具足次一句顯眷屬具足於此眷屬
具足中所言摩睺羅伽亦攝在龍中
於淨土中若能住持身此是住持具
足亦以一句顯示以此為食已復作
何業但成就一切衆生一切利益事
亦以一句顯示順攝具足由淨土中

足亦以一句顯示以此為食已復作
何業俱成就一切衆生一切利益事
亦以一句顯示順攝具足由淨土中
无煩惱无苦故亦以一句顯示彼中
無有怨對之怖由无魔故於彼佛土
中无陰魔煩惱魔死魔天子魔具故
无有怖畏此一句即是无畏具足次
一句顯住處具足復以何道得入彼
清淨佛刹於大乘中聞思修智為體
即是大念慧行如其次第此一句顯
示道具足以何為乘於奢摩他毗鉢
舍那而趣於彼此一句顯乘具足以
何門得入彼土謂於大乘中空无相
无願為門故此一句顯門具足次一
句顯依持具足猶如大地以風輪為
依持彼清淨佛土以何為依持以無
量功德大寶蓮華為依持此句顯依
持具足彼淨土中果報一向淨妙者
由彼中无有眞識等不淨物故一向
樂者彼中惟有樂受無有苦及无記
等受一向无嫌者於彼中無有不善
及无記故一向自在者以自心力不
待因緣故
論曰復次此諸佛法界一切時有五
業應知一救護一切衆生遍惱中災

論曰復次此諸佛法界一切時有五
業應知一救護一切衆生遍惱中業
謂聾盲狂等逼惱惟見即得救護故
二救護惡道業從不善處拔出安置
善處故三救護非方便業外道等以
非方便求於解脫開悟安置於佛正
教中故四救護我見業爲令超過三
界教示以道故五救護乘業謂發行
餘乘諸菩薩及不定性聲聞等安立
令修行大乘故此五種業是一切諸
佛平等業應知此中說偈

因依事念行 別故業有異 世間有此異
導師元彼別

釋曰諸佛法界者即是法身彼有五
業應知救護一切衆生遍惱業者由
見佛故盲等即得眼等故救護惡道
業者此業爲救護惡道故謂於不善
處移諸衆生置於善處故救護我
見業者說超過三界道名爲救護世
間名爲三界即說此爲我見餘二句
義可解此等五業是一切諸佛平等
業應知此等義以偈顯示若諸佛平
等業世間衆生不平等業此等因緣
以因緣以因依事念行等一偈顯示
於世間中因異由地獄因別人天因
別乃至餓鬼因別是故業有異衆異

以因緣以因依事念行等一偈顯示
於世間中因異由地獄因別人天因
別乃至餓鬼因別是故業有異依異
者由依止身別異故作業有異事異
者或有與生或種田此等業由此等
事異故世間業體異念異者念名意
欲由此意欲異故世間業亦有異行
異者即是有為行由所作有為行業
異故名為異誰有此異偈言世間有
此異故導師无彼別者諸佛一切作
事無復功用則无因等五異是故諸
佛作業无有差別故
論曰如是諸佛法身功德具足相應
不與聲聞辟支佛共若尒者以何意
故說一乘此中有偈
為引攝一分　及安住餘者　於此不定性
說正覺一乘　法无我解脫　等故性不同
得二意涅槃　究竟惟一乘
釋曰此二偈顯說一乘意為引攝一
分者謂不定性聲聞為引入大乘故
云何令彼不定性人於大乘中而般
涅槃故及安住餘者不定性菩薩為
令彼安住大乘云何令彼不退捨大
乘於聲聞乘而般涅槃為此義故佛
說一乘不定性二句義可解法无我
解脫一偈此中顯別意說一乘何者

乘於聲聞乘而般涅槃爲此義故佛
說一乘不定性二句義可解法无我
解脫一偈此中顯別意說一乘何者
別意法平等故无我平等故解脫平
等故於中法平等者法即是真如此
如平等一切聲聞等同趣彼如故名
爲乘以平等故名一乘無我平等者
无有人我既無人我仍言此是聲聞
此是菩薩者不應道理由依此无我
意故說爲一乘解脫平等者聲聞等
亦同解脫煩惱依此意故說爲一乘
何以故由世尊說解脫與解脫等无
有各各相故性別者由根性有差別
故於乘不決定性聲聞亦得成佛由
此意故說爲一乘二意得者得二種
意故平等意者由一切衆生一體攝
故我即是彼彼即是我如是攝已此
得正覺即是彼得正覺依此意故說
爲一乘第二意者如法華經中爲聲
聞授記得此意故謂但得諸佛法如
平等意不得法身由得此平等意故
作如是念諸佛法如即是我等法如
此復有別義於彼大衆中有諸菩薩
與諸聲聞同名授記得涅槃如佛說
我念過去无量百千數於聲聞乘般
涅槃由此意故說一乘以見諸衆生

與諸聲聞同名授記得涅槃如佛說
我念過去无量百千數劫聲聞乘般
涅槃由此意故說一乘以見諸衆生
應以聲聞乘而調伏者現於彼般
涅槃故究竟者此即是一乘以究竟
無有別趣故然有差別以聲聞乘等
異於佛乘由此意故世尊說為一乘
論曰如是一切諸佛同一法身而有
多佛此以何因緣可見此中有偈
一界无有二　一時多成就　次第非道理
故成有多佛
釋曰由此因緣一切諸佛平等法身
或一或多應須了知次當顯示於中
應知一者法界平等故諸佛以此為
體由法界平等故諸佛是一應知復
次應知一者於一時一世界中无有
二佛並出故是故惟一應知復次若
多若一如偈中顯示所謂一界等一
界无有二者此一句顯示一義謂於
一世界中无有二佛並出世故餘句
顯示衆多佛一時多成就者於一時
中有无量諸菩薩同修資糧成滿此
等若以福智資糧成滿而不得佛果
此等資糧則為虛棄由有衆多菩薩
同修資糧成滿故有多佛應知次第

此等資粮則為虛棄由有衆多菩薩
同修資粮成滿故有多佛應知次第
非道理者无有次第得正覺義若修
菩提資粮時待次第成滿可得證正
覺時亦有次第然由衆多菩薩修資
粮无有次第故證正覺時亦无次第
是故有衆多佛

論曰於法身中諸佛非畢竟涅槃非
非畢竟涅槃云何可見此中有偈

解脱一切障　所作未究竟　佛畢竟涅槃
亦不般涅槃

釋曰復有別部師說諸佛无有畢竟
涅槃有別部聲聞乘人則言有畢竟
涅槃有如是等二意以偈顯示解脱
一切障等者於中若解脱煩惱障智
障由此意故言諸佛畢竟涅槃由所
作事未畢竟未成熟者成熟之已成
熟者解脱之應作此等事由此意故
不畢竟涅槃若異於此則同聲聞涅
槃由畢竟涅槃故所作誓願便則
无果

論曰何故受用身不即如是成自性
身有六因緣故一色身顯示故二無
量大衆輪中差別顯示故三隨彼欲
樂應現自體不定顯示故四隨異異
類現自體變動顯示故五菩薩異聞

量大衆輪中差別顯示故三隨彼欲
樂應現自體不定顯示故四隨異異
顯現自體變動顯示故五菩薩聲聞
天等種種大衆和雜處和雜顯示故
六阿梨耶識及生起識等轉依不相
應顯示故是故受用身非自性身
義成
釋曰今次顯示由此道理故自性身
不成受用身一色身顯示者諸佛色
身非即法身由所見色非即法身故
是故受用身不是法身又此受用身
有差別諸佛大衆輪差別故法身則
無如是差別由此道理不相應故受
用身不成自性身又隨其所欲現受
用身故如修多羅說有人見佛黃色
有人見佛青色如是等異說受用身
則有如是等體相不定若言自性身
體性有不定則不應道理自性身由
有如此不相應故非受用身即自性
身又復受用身有一衆生初見餘色
後即於彼身復見餘色若法身自性
動異則不相應是故受用身不成自
性身又復受用身常與天等諸衆和
雜自性身如是和雜則不相應是故
受用身不即自性身又復由阿梨耶
識轉依已即自性身若即此自性身

雜自性身如是和雜則不相應是故
受用身不即自性身又復由阿梨耶
識轉依已即自性身若即此自性身
是受用身者生起識轉依已復得何
身是故受用身不即自性身由此六
種不相應故不得成一
論曰何因緣故化身亦非自性身有
八因緣故一諸菩薩從久遠已來得
不退三摩提於兜率天及人中生不
成故二於宿命書筭數印工巧雜論
等及受用欲行中无智不成故三已
知邪說正說法教而往諸外道所不
成故四善知三乘道而行苦行不成
故五捨万億閻浮洲於一處證正覺
轉法輪不成故六若離如是顯示證
正覺等方便其餘皆以化身作佛事
者則應於兜率天中證正覺七何不
於一切閻浮洲中平等佛出既不如
是以無阿含及道理可證八與一世
界中无二如来出世不相違以有衆
多化佛故言一世界者是一四洲世
界如无二轉輪王並出此中有偈
諸佛微細化 平等入多胎 一切種正覺
為顯現受生
釋曰今次顯自性身即是變化身不

為顯現受生

釋曰今次顯自性身即是變化身不相應義有八種不相應於中初不相應者諸菩薩從久遠无量劫来得不退三摩提尚不生於兜率陁等諸天中況復人間是故世間所見是所化身非自性身復次諸菩薩已得宿命智而不知書筭等事者无有道理是故化身為教化衆生故應作此事復次菩薩於三阿僧祇劫修行時不知正說邪說云何於最後證正覺時乃能知也是故化身非自性身復次捨万億閻浮洲惟於一處證正覺轉法輪不應道理若化身得成由於一切處同時現化是故化身非自性身若言但一處證正覺餘處顯示化身攝眷屬者何故不即於兜率陁天中住證正覺於一切四洲中示現化身也若言一切四洲中不證正覺者此義不成以無有阿含及道理證說於一佛刹中隨於一四洲中不證正覺若汝言若尒者與修多羅相違何以故以經說无二佛並出者應知彼經中所說以轉輪王為喻如無二轉輪王並出者此說於一四洲中無並出非一佛刹也二佛不並出亦尒

中所說以轉輪王為喻如無二轉輪
王並出者此說於一四洲中無並出
非一佛剎也二佛不並出亦尒所言
世界者謂一四洲也此中有偈顯示
正覺諸佛微細化等即是其義佛於
住兜率陁天宮時若下入胎即於彼
時若與上坐舍利弗等眷屬俱者應
知彼等皆是化所施設如是施設已
即得顯示於一切相中證正覺
論曰為一切衆生故發願及修行成
大菩提畢竟涅槃不應道理發願及
修行无果報是過失故
釋曰此中顯示畢竟涅槃不成義諸
佛為一切衆生故發大誓願及修行
既作如是利衆生意已隨諸衆生利
益事作之善於畢竟涅槃中而般涅
槃彼願及行便為无果若汝言如來
法身常住者受用身及化身无常云
何名常身令成就此義故
論曰受用身化身二身无常云何言
如来身常住依止常住法身故受用
身變化身此二身受報不捨故數數
化現故如常受樂如常施食佛身常
住應如是知
釋曰二身是常由依止常住法身故

在應如是知

釋曰二身是常由依止常住法身故此二身是常復次受用身者不捨受用故是常化身者常顯示證正覺般涅槃等相續不斷故是常於此二身以譬喻顯示其常如世間言常受樂非即得无間樂而得名為常受樂又如言此人常施食非即是常施有時不施故然得名為常施食者二身常義亦尒

論曰有六因緣故諸佛世尊化身不畢竟住一所作究竟謂已成熟解脫衆生故二為轉樂欲涅槃意令求常住佛身故三為轉於佛所起修怜意令於甚深法正說中生覺了故四為生渴仰意若數見生无猒足故五為生自精進由知說者不可得故六為令得極速成熟自起精進不捨重軛故此中有偈

所作事究竟　轉彼寂滅欲　為轉經佛意
令生渴仰心　為發自精進　令其速成熟
是故佛化身　非畢竟住者

諸佛法身雖无始時無量為得彼故不應不築勤也此中有偈

佛得无異無量因　衆生於此捨精進
此得一切非因果　如是因斷无道理

不應不策勤也此中有偈
佛得无異無量因　衆生於此捨精進
此得一切非因果　如是因斷无道理
阿毗達磨大乘修多羅中攝大乘品
解釋竟阿闍梨阿僧伽造
釋曰此中有難若法身无始時无差
別无限量以是故堪能利益衆生者
何須為此故勤精進也為遮彼難故
以偈顯示彼諸佛所得無異无量以
此為因應起正勤是故言諸佛無始
時者一切有過何以故此得於一切
時不成因過失故如此斷因无有道
理諸菩薩大悲在心憐愍一切衆生
猶如一子於利益衆生事中餘人自
作非我所為此不應道理餘人作與
不作我皆為之應當如是攝大乘釋
論於大乘部中制述无量勝論者阿
闍梨婆藪槃豆造竟

攝大乘論釋論卷第十

大惣持寺沙門　四依　初挍
雲花寺沙門　無著　再挍
大興善寺沙門　神慧　初挍
淨域寺沙門　玄智　再挍
大興善寺沙門　子端　初挍
延興寺沙門　父[illegible]　再挍

時不成因過失故如此斷因无有道
理諸菩薩大悲在心憐愍一切衆生
猶如一子於利益衆生事中餘人自
作非我所為此不應道理餘人作與
不作我皆為之應當如是攝大乘釋
論於大乘部中制述无量勝論者阿
闍梨婆藪槃豆造竟

攝大乘論釋論卷第十

大惣持寺沙門 四依 初校
雲花寺沙門 無著 再校
大興善寺沙門 神慧 初校
淨域寺沙門 玄智 再校
大興善寺沙門 子端 初校
延興寺沙門 父[illegible] 再校
慈悲寺沙門 法印 初校
莊嚴寺沙門 玄奘 再校
會昌寺沙門 法倫 初校
會昌寺沙門 智泉 再校
判下坊主事臣馬 仁義 監
右內率府録事參軍臣趙 模 監
左武衛府倉曹參軍臣盧 令言 監
殿中尚乘直長臣曽 蔣昇 監
銀青光祿大夫行家令臣閻 立本 檢監